

63.5
А 66

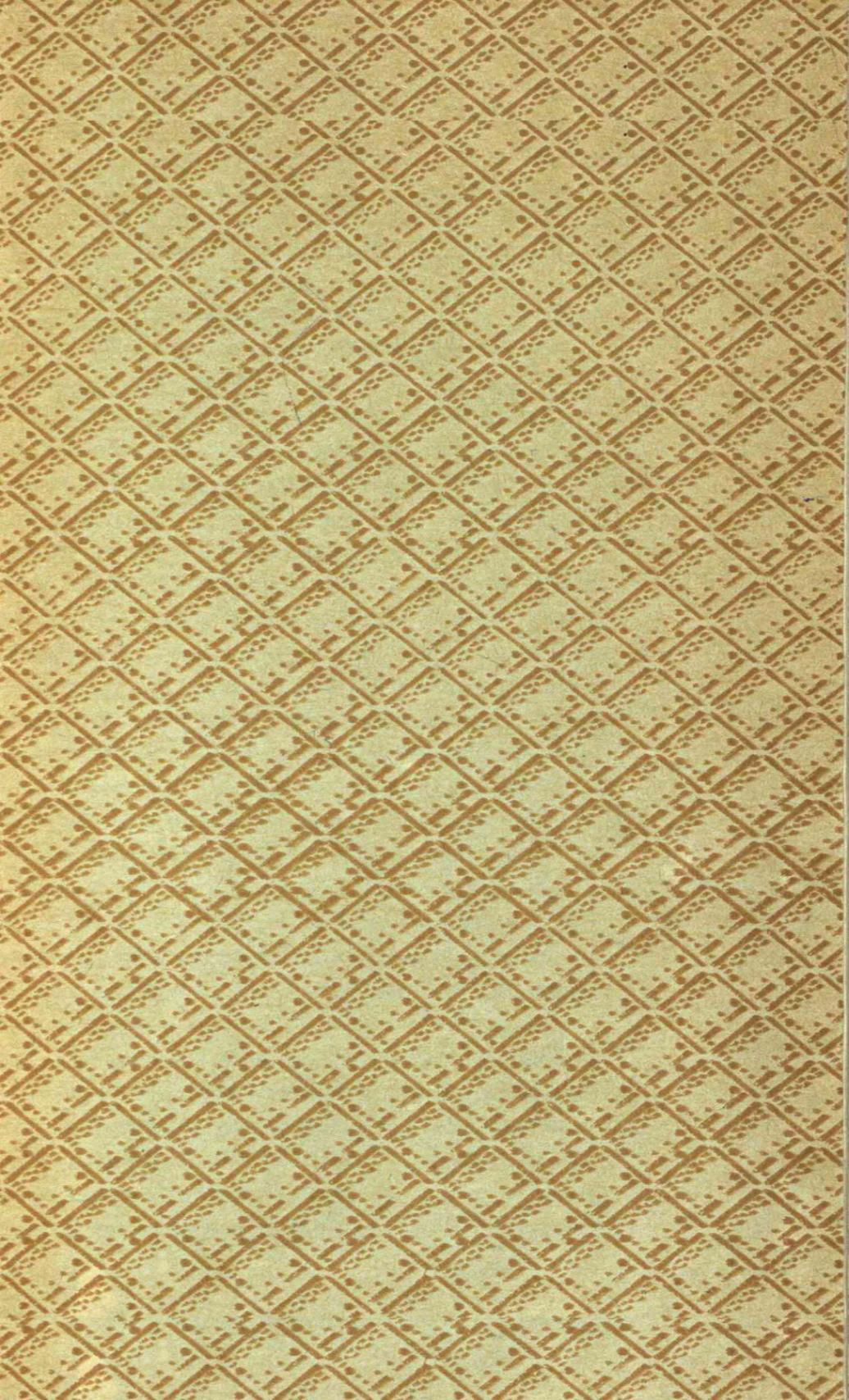
Анжиганова Л.В.

**Традиционное
мировоззрение
хакасов**

(Учебное пособие)

Абакан - 1995





63.59(2Рос-6х)

А66

ПРЕДИСЛОВИЕ.

Актуальность исследования традиционного мировоззрения хакасов обусловлена рядом причин как общетеоретического, так и прагматического характера.

Глобальный экологический кризис рождает необходимость иного типа взаимоотношений Природы и Человека. Поиск эффективных механизмов глубинного экологического сознания ведет нас к тысячелетнему опыту предков, которые жили в согласии с природой, ощущая себя ее неотъемлемой частью.

На пороге XXI века современный мир раздирается множеством противоречий, нарушающих его целостность: Восток или Запад, формация или цивилизация, модернизация или духовность, борьба или сосуществование, диалог или монолог и т.д. Между тем, обретение целостности перед лицом глобальных кризисных процессов становится, пожалуй, единственным условием выживания Человечества. Традиционное мировоззрение, при более пристальном и беспристрастном анализе, оказывается тем фундаментом, на котором стояли все народы, что роднит их, независимо от темпов и направленности дальнейшего развития. Современная наука (квантовая механика, синергетика, биоэнергетика, трансперсональная психология и др.), как ни удивительно, находит в древних знаниях параллели своим последним достижениям.

Интенсивно исследуя внешний мир, покоряя его, человечество до сих пор не может достаточно глубоко познать самого человека, его сознание. Теоретический и экспериментальный уровень анализа бессознательного позволяет сделать вывод о существовании стойкого ядра этого феномена в фило- и онтогенезе, что требует тщательного исследования коллективного

Хакасская
Республиканская
универсальная
библиотека

бессознательного " социальных групп, этносов в исторической перспективе.

По мнению ряда ученых как Запада, так и Востока, XXI век будет веком интуиции как основного способа познания мира.

Рациональное постижение действительности уже сейчас становится недостаточным и не всегда эффективным. Исследования роли интуитивного и медитативного типов сознания в становлении и развитии традиционного мировоззрения могут оказаться полезными и своевременными.

Современная педагогика также испытывает методологические трудности, связанные с формированием целостного типа индивидуальности ребенка, испытывающего потребность к творчеству. Народная педагогика накопила немалый опыт решения этой проблемы, с которым интересно познакомиться будущим учителям и родителям.

Процессы возрождения национальной культуры народов России ставят ряд задач, например:

- потребность сохранения национально - государственного единства страны требует выявления тех мировоззренческих универсалий, которые сложились в ходе совместного проживания народов.

- национальное возрождение народов ставит множество вопросов, начиная с проблемы этнической самоидентификации и до возможных перспектив национального развития.

Традиционное мировоззрение народов сохранило в своем ядре положительный опыт общения друг с другом, механизмы самосохранения этноса и многое другое. Каждый народ, прежде чем сделать шаг в будущее, должен укрепиться в собственных корнях.

Исследованию традиционного мировоззрения посвящено множество работ ученых всего мира, специалистов разных научных дисциплин: историков, этнографов, психологов, философов и пр. Порой высказываются самые крайние точки зрения. Одни говорят, что традиционное мировосприятие является единственным условием спасения человечества от проблем цивилизации. Гремят лозунги - требования возвращения к прошлому, "к золотой бревенчатой избе", или "к белой шестигранной юрте". Нередки и другие высказывания о консервативности и примитивности традиционных ценностей. В связи с этим можно привести, например, суждение Филатова В.П.: "в язычестве нет и речи о достоинстве человека, свободе мысли и совести, нравственной ответственности, ^{ГОМЭ} что - видимому, несовместимо и с высшими ценностями культуры, и с наукой."^I

В данном пособии студентам предлагается самим сделать мировоззренческий выбор, основываясь на максимально возможном объективном осмыслении проблемы.

Пособие написано на основе изучения трудов ведущих научных сотрудников ХакНИИЯЛИ и ХакГУ, а также исследования сибирских ученых "Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири" (в 3 томах).

Анализ традиционного мировоззрения хакасов, осуществленный с философско - культурологических позиций, может быть полезен как в курсе изучения философии, так и культурологии, религиоведения. Автор будет искренне благодарен за конструктивные замечания и пожелания к совершенствованию данного пособия.

1. Филатов В.П. Живой космос: человек между силами Земли и Неба. Вопросы философии, 1994, №2, с. 74

1. МИР КАК ЦЕЛОСТНОСТЬ.

Определяющей характеристикой мировоззрения этноса на стадии его становления можно считать его целостность, что проявляется в доминировании на всех уровнях мировосприятия двух основных идей "мир един" и "мир живой".

Наиболее ярко это проявляется в традиционной модели мира как единства Космоса - общества - человека.

Идея взаимосвязи всех элементов мира четко прослеживается уже в мифах о сотворении Вселенной. Зачином многих эпических поэм является идея об одновременном возникновении Космоса, природы, общества, человека:

Когда земля создавалась,

Тогда же и звезды рождались, говорят,

На всем белом свете

Народ начинал жить.¹

Процесс первотворения мира - явление не только вседенского масштаба, но и несет простые, профанические черты:

Когда мешалкой земли разделяли,

И ковшом воду поддевали...²

И, как бы повторяя, возрождая этот акт, хакаски во время первого весеннего грома обегали юрту снаружи 3 раза, ударяя по ней поварешкой как прообразом первой мешалки, при помощи которой был сотворен мир.

В записанной Катановым Н.Ф. хакасской легенде творцами мира являются утки, позже, в момент сотворения человека, ставшие

1. Алтын Арыг. Хакасский героический эпос. М., 1988, С. 250

2. Унгвицкая М.А., Майнагашева В.Е. Хакасское народное поэтическое творчество. Абакан, 1984, С. 43-44

Богами. Одна из уток (Худай, Ульген) послала другую (Эрлик - хана) за песком на дно реки, из которого после 9-дневного толчения образовалась земля. Эрлик-хан, наказанный за утайку песка, ушел под землю и стал владыкой Нижнего мира, а Ульген стал править Верхним миром.¹

Обращает на себя внимание тот факт, что мир не создавался из НИЧЕГО, а из уже существовавших всегда воды, земли и пр., т.е. здесь заложена идея вечного существования мира, круговорота всего во всем, происхождения всего из всего. Это подтверждается и записанной Катановым Н.Ф. в улусе Усть-Таштыпском легенде: „ Есть две священные березы, одна - мужчина, другая - женщина. Эти две березы появились тогда, когда в начале мы родились от отца Ульгена и матери Ымай“². Необходимо обратить внимание, что люди напрямую произошли от богов-творцов.

Из легенд о сотворении мира вытекает его трехчленное деление: Верхний, где первоначально летали утки-творцы. Нижний - где жил Эрлик-хан. Средний - "солнечный мир, населенный людьми". Идея целостного мира символически выражена в выделении сакрального центра, оси мира, пронизывающего все три его части: мировое дерево ("священная, золотая берега") или мировая гора.

Это было время, когда мешалкой горы делили,

Когда ковшем воду делили,

1. Катанов Н.Ф. Качинская легенда о сотворении мира.

Изв.ОАИЭ, 1884, т. 12, вып. 2, С. 185-188.

2. Радлов В.В. Образцы народной литературы тюркских племен.

Тексты и переводы Н.Ф.Катанова. 1907, т. 9, С. 565

Пробиваясь, белое море текло,

Нагромождаясь, золотая гора выростала.¹

ВЕРХНИЙ МИР - Великое Небо (Хан - Тигир), самое почитаемое божество хакасов, не носит антропоморфной характеристики, т.е. не имеет человеческого облик, характерный для многих других богов.

Поклонение Небу известно издревле. На каменных эпитафиях встречаются прямые обращения к Небу - "Тенгри!", утверждается, что " Небо так соизволило...", " Небо мое (божество) крыла нам !", Небо дает нам " божественное государство", Великого Кагана (правителя) народу, личную свободу каждому человеку.²

Известно, что во времена Великого Древнекыргызского каганата устраивались грандиозные моления Небу, которые собирали представителей всех родов. Позднее моления Небу (Тигир "тайир) у хакасов сохранились как родовые жертвоприношения. С.Д.Майнагашев записал такой тайир у бельтыр.³ Главная идея молений - просьба о благополучии, дарованном Небом роду в обмен на жертву.

Божественное Небо населено богами, уже известными нам Ульген и Ымай, а также многими другими, у каждого из которых имелись самые различные функции (громовержцев, ревнителей веры, нравственной чистоты и пр.). Входом в Верхний мир яв-

1. Дыренкова Н.П. Шорский фольклор. М., Л., 1940, С.25-27

2. Малов С.Е. Енисейская письменность тюрков. Тексты и переводы. М.-Л.1952, С.62,66,99 и др.

3. Майнагашев С.Д. Жертвоприношение Небу у бельтыр. Сб. МАЭ, -1916, т.3, С.95-98

ляется Полярная звезда.

Устройство Неба, видимо, такое же, как и нашего мира срединного. Главной характеристикой всех обитателей верхнего мира является свет, даруемый и нам посредством Солнца, Луны и звезд. Молочное озеро как место обитания чистых душ младенцев находится также на Небе. В нем омываются (очищаются) боги после путешествия на землю, а также шаманы, смывающие с себя нечистоту срединного мира для решения задач на Небе. Хроматические (цветовые) символы Неба и небожителей - белый, голубой, серебряный, золотой.

Небо не вмешивается в дела людей; давая им известную свободу, но все же определяя главные линии судьбы. Да и люди не чувствуют себя ничтожными песчинками перед Великим Небом. Тип отношений - взаимообмен, выраженный в жертвоприношении ("ты-мне, я-тебе").

Н И Ж Н И Й М И Р с человеком связан более тесно. Во-первых, к обитателям его относятся все, кто живут ниже уровня земли (рыбы, насекомые, некоторые животные), с которыми человек постоянно соприкасается, используя их.

Во-вторых, в Нижний мир уходят умершие, где живут той же жизнью, что и на земле. Обряд похорон у хакасов - это обеспечение покойного всем необходимым: пищей, одеждой, утварью, орудиями труда. Общение во время поминальных обрядов с умершими осуществляется как с живыми, но находящимися в другом мире.

В-третьих, отношения Среднего и Нижнего миров зеркальны, противоположны. На этом моменте можно остановиться более подробно. Древние предполагали, что все, что в нашем мире несет положительную характеристику, становится отрицатель-

ным в нижнем. И наоборот, например, побитая посуда, надорванная одежда во время похорон в нашем мире становятся целыми, годными к употреблению в нижнем.

Камлания Эрлик-хану, проводимые для того, чтобы вызволить душу больного, проводились ночью, на западной или северной стороне от юрты, воле кустов боярышника, шиповника или облепихи. В жертву приносилась худая, ущербная скотина. Обращения к хозяину Нижнего мира часто осуществлялись в неуважительном тоне, т.к. в другой мир они приходили в приличествующей форме: ведь жертва приносилась все же одному из творцов мира. Обитатели Нижнего мира становятся источником беспокойства для нашего мира, и наоборот. Известны былички, записанные в XIX веке, когда живой человек, попадая в Нижний мир, приносил болезнь. Шаман же выводил его в Средний мир.¹ Тогда понятно, что и для нашего мира пришельцы снизу становятся нежелательными. Называются они духами, т.к. видимые в своем мире, невидимы для нас. Умершие, ушедшие в иной мир, также становятся невидимыми для нас. Нижний мир не является олицетворением мирового Зла, как считают мировые религии. Он просто другой, это иноебытие нашего мира.

В - четвертых, к Нижнему миру какасы относили воду и водные источники. Вода - олицетворение первичного хаоса, стихия опасная и непредсказуемая. Хозяину воды приносили жертву: вниз по реке спускали на плоте черного быка. С другой стороны, вода представлялась порождающим, женским началом. От имени беременной женщины приносили в жертву Хозяину воды трехлетнего вола.²

1. Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири. Пространство и время. Вещный мир. - Новосибирск, 1989, С. 92

2. Там же, С. 19

Цветовые характеристики Нижнего мира - черный, темно-синий, желтый, пестрый.

Любое отверстие в земле (нора, родник, пещера) - вход в Нижний мир, охраняемый старой женщиной.

Наиболее общей характеристикой Нижнего мира является Тусклый свет, да и время там течет значительно медленнее, чем у нас. Земных людей здесь называют "солнечные люди" или "люди с солнечной грудью".

Отношения с Нижним миром складываются на основе системы запретов, ограничений, сложившихся в течение тысячелетий. Главная задача при этом - не создавать ситуаций соприкосновений с ним. Например, в момент активизации духов на закате (время перехода) нельзя спать, шуметь, ругаться. Душа в этих экстремальных условиях становится особенно беззащитной перед духами Нижнего мира. Вероятность соприкосновения увеличивается, если нарушается порядок, гармония с миром, родом, самим собой. Вообще понятие порядка особенно значимо для традиционного мировоззрения: по своей всеобщности оно сопоставимо с глобальностью космического закона, пути Дао в даосизме, "рта" в ведической практике. Главное требование - ненарушение жизни. Всякий процесс бездумного, бессмысленного уничтожения живого ведет всегда к трагическим для человека последствиям.

СРЕДНИЙ МИР - это мир солнечный, центром которого является Родина, олицетворенная богиней земли Чир-Суу.

Свет на Средний мир излучают Солнце, Луна и звезды. Солнце как олицетворение жизни, тепла, благополучия особо почиталось какасами. Иногда верховный бог - творец мира У'ьген

изображался с головой-солнцем, что демонстрируют древние писаницы.

Луна, несмотря на двойственную природу, также служила предметом почитания. С одной стороны, этому светилу приписывались некоторые отрицательные характеристики: на ней жили чильбегены, которые уносили людей, плачущих при Луне. В хакасском героическом эпосе "Албынжи" говорится:

Черной силой страшна Луна,
Как бы тебя не съела она. ¹

С другой стороны, хакасы всю свою жизнь строили по лунному календарю. Например, любые начинания осуществлялись на молодой месяц, будь то первая стрижка волос и ногтей младенца, положение его в колыбель, свадьбы, общественные жертвоприношения и моления, праздники и пр. На полную Луну хорошо было позвенеть монетами в кармане или в руке, чтобы водились деньги. При Луне - чаще хозяйки выставляли всю посуду, чтобы месяц наполнил их счастьем.

Родная земля для хакасов значила очень многое. В древних эпитафиях к ней обращались: "Моя родная земля, моя благоденная земля...". ²

Родина - это идеальная земля:

В чистом месте, куда болезни не проникают,

В укромном месте, куда ветер не проникает,

В месте, где текучая вода не замерзает,

В месте, где мертвый человек не гниет. ³

1. Албынжи. Хакасское героическое сказание. Красноярск, 1984, С. 38, 65

2. Малов С.Е. Указ. соч., С. 76

3. Майногашева В.Е. Некоторые элементы композиции хакасского эпоса//Проблемы хакасского фольклора. Абакан, 1982, С. 50

В эпических сказаниях для того, чтобы выяснить, откуда приехал герой, спрашивают:

На какой земле вы стада пасете,

Из какой реки свою воду пьете ?

На какой земле тебя мать родила,

Из какой реки ты воду пила ? и т.д.

В более позднее время, а ныне и старики, спрашивали незнакомца о роде, ближайших и отдаленных родственниках для того, чтобы лучше узнать человека по тому, откуда идут его корни, где он родился.

В Среднем мире также все живое и имеет душу: и горы, и деревья, и животные, и растения. Ко всей природе традиционное мировоззрение требует отношения, которое позднее стало "золотым правилом нравственности" лишь в среде людей: "относись к другому так, как хочешь, чтобы относились к тебе". Древние руководствовались в своих взаимоотношениях с миром рядом правил: - бери от природы лишь то, что поддерживает жизнь, но не более.

- оберегай жизнь во всех проявлениях, не нарушай порядок, гармонию мира.

Существует целая система запретов в тайге: лесу нужна тишина, не кричи, не шуми, не ломай веток, не рви траву ("это волосы земли"), не руби молодых деревьев ("чи-то молодые души"), не руби дерево ночью, оно спит, как и человек.

Применительно к воде также сложилась система правил: не лезь грязными руками и ногами в воду, а зачерпни чистой по-

1. Албынки. Хакасское героическое сказание. Красноярск, 1984, с. 38. 65

судой, стирай, мой на берегу, не бросай в воду мусор и т.д. Однако жизнь в природе - взаимообмен. Взяв из нее, попроси прощения или отдай что-нибудь взамен. Например, сбор лекарственных трав, разрешаемый в новолуние, обязательно предполагал, что на место сорванного растения клали серебрянную монетку или белую шерстинку. При этом читали молитву примерно такого рода: " Мы тебя почитаем ! Дай нам исцеление ! Дай нам здоровье !". При этом просили у растения помощи в краткой молитве. Кстати, пить отвары лучше всего было при звездах.¹

Жертвоприношения Чир-Суу сохранилось у кызыльцев.²

Одной из распространенных форм связи хакасов с родной землей также был " ыгых " - жертвоприношение родовой земле лучшего животного определенной масти. И здесь наиболее ярко выражена символичность традиционного мировоззрения: если Нижний и Верхний миры жертва уходила как бы в "номинале", т.е. улетала ее душа через дым жертвенного костра, то в ыгыхе жизнь, душа, тело животного сохранялись. Животное наделялось при жизни особым статусом: его холили, украшали, чистили, омывали и окуривали богородской травой (ирбен оды), не позволяли прикасаться чужакам и т.д.

Вся срединная земля была почитаема, но выделялись и особые места: как правило, горные цепи, стдельные родовые горы.

1. Бутанаев В.Я. Народная медицина хакасов. /Этнические культуры Сибири: Проблемы эволюции и контактов. Новосибирск, 1985, С.96-97

2. Усманова М.С. Жертвоприношение Земле и Воде у северных хакасов. /Из истории Сибири. -Томск, 1976. -Вып. 19, С.240-243

Хакасы считали себя выходцами с гор, пещер. Известна легенда, найденная в Египте в XIV веке, о том, как в горах Хара-таг появились первые люди. В песке пещеры вода намыла очертания человека, солнечный луч оживил первого человека - мужчину. Точно также появилась первая женщина. Так появился род людской, первые турки. И здесь прослеживается глубинная связь трех миров, Верхнего, Среднего, Нижнего, а также связь Земли, Света, Человека. В Хакасии более 200 особо почитаемых мест, где были обязательны жертвоприношения, т.к. считалось, что там живут предки. Именно в этих местах возможна связь с ними. Внимательное слово, угощение - залог удачного пути, успеха.

Жизнь в Среднем мире может быть вполне комфортна, если выполнять определенные требования:

- не забывать о долге перед Родиной. В героическом хакасском эпосе, например, в "Албынжи", неоднократно звучит призыв:

"материнское, отцовское владение помни", уходя в чужие земли. Презрением награждаются герои этого сказания Хулатай, искавший славы в иных краях, и "продавший Родину Хан-Мерген".

Врагам он, о чести забыв, помогал.

Свое жилище он сам разрушал.¹

- стремиться к приумножению богатств родной земли и "божественного, прекрасногоглазого народа".

Жеребенка ты вырастишь скакуном,

Сироту воспитаешь богатырем,

Пешему лошадь лихую дашь,

1. Албынжи....С.88

Раздетому кров и одежду дашь.†

Миры (Нижний, Средний, Верхний) не изолированы друг от друга. Нижний и Средний миры, как уже упоминалось, противоположны по своим характеристикам, но тесно связаны. Средний и Верхний не являются антиподами, но общение между ними не столь интенсивно, оно ограничивается, как правило, процессами более серьезного характера - управлением миром в целом, определением судеб сынов солнечного мира и т.д.

Таким образом, Традиционное мировоззрение глубоко диалектично: все связано со всем; все находятся в постоянном взаимопереходе друг в друга; противоречивые стороны бытия не абсолютны и т.д.

Законы трех миров едины, иначе трудно было бы объяснить их такую освоенность людьми. Традиционное мировоззрение утверждает, что человек в тех или иных ситуациях может попадать в Нижний, Верхний миры. Наиболее часто эти слои мира посещаемы шаманами, людьми, обладающими сверхразвитыми способностями. Посещение Нижнего мира, как правило, было связано с избавлением от болезни, порчи, несчастья. Выяснение судьбы человека, испрашивание души ребенка бездетной семье, просьба о благополучии направлены в Верхний мир. Если бы законы, действующие в мирах, разнились, такие путешествия были бы невозможны.

Надо сказать, что и простые смертные могли регулярно оказываться в иных измерениях, например, в снах, а также манипулируя мирами в гадательной практике, распространенной в народе. С другой стороны, известно, что дети до 6-7 лет видят

и общаются с представителями иных миров (Богиней Ымй, умершими родственниками, фантастическими существами и пр.). Старики перед смертью также практически живут в ином мире, участвуют в жизни умершей родни.

Таким образом, границы между мирами проницаемы, а общение довольно интенсивное. Вероятно, можно сделать вывод, что для традиционного мировоззрения понятие "сверхъестественного" означает не "фантастическое отражение действительности в головах людей" реальных процессов, а вполне существующую действительность. Это другое бытие, доступное для манипуляций с ним, причем, не сверхъестественных, а часто даже повседневных, профанических. Практически ни один человек не минует знакомства с иными мирами. Есть конкретные символы, олицетворяющие эту связь:

- гора-прародительница, пронизывающая три мира, дарит людям благополучие; освящает наиболее важные события в жизни рода (посвящает в шаманы, оживляет бубны); дарит из недр своих души младенцев, спящих в каменных колыбелях подземных пещер и т.д.

- мировое дерево как космическая ось Вселенной также хранит души будущих людей, активно используется во многих ритуалах.

- коноязь как символ соединения трех миров, благополучия семьи и хозяйства, устанавливалась, но никогда не выкальвалась.

Помимо вертикального членения мира, традиционное мировоззрение считает для себя значимым и горизонтальное - по сторонам света. И если для современного человека они, как правило, не несут эмоциональной характеристики, то для древне-

го человека они наполнены огромным личностным содержанием. Наиболее благоприятны восток и юг, а запад и север - средоточие неблагоприятия.

Особенностью традиционного мировоззрения является наполнение одного символа многими содержательными и функциональными чертами, в чем еще раз можно видеть его целостность:

Так, ВОСТОК - это и:

- весна, утро дня, начало жизни, передняя часть чего-либо, вход юрты, и др.

ЮГ, в свою очередь:

- лето, полдень, расцвет жизни, верх мира, мужская половина юрты.

ЗАПАД - это:

- осень, закат, вторая половина жизни, задняя часть юрты, мир предков.

СЕВЕР - это:

- зима, ночь, конец жизни-старость, низ мира, страна умерших, женская половина юрты.

Наиболее близким и значимым для каждого человека символом Вселенной является юрта, родной дом.

Купол юрты - небесный свод, дымник - вход в другой, средний мир, через него приходит испрошенная у Ымай душа ребенка, а также уходит жертвенное угощение богам, в том числе и От-Ине (хозяйке огня). Хакасски каждое утро совершали ритуал кормления своей заступницы Вогини Огня. Луч Солнца, проходящий через дымник, показатель времени. Верхний мир олицетворяла мужская половина, нижний-женская.

Все в юрте строго упорядочено, у каждого члена семьи и гостя свое место, так же, как и у каждой вещи. Нарушение по-

рядка и чистоты чревато неприятностями, которые могли наслать разгневанные хранители юрты (теси). Недзяя, например, предметы нижнего мира класть наверх, и наоборот. У хакасов считалось, что если собака или овца заберется на крышу юрты - быть беде.

Предметы женской половины не должны находиться на мужской половине, и наоборот. Наиболее почитаемые предметы, в том числе супружеская постель, находились на западной стороне (төр) лицом к востоку. Здесь были теси - хранители семьи, которые особенно ревниво относились к чистоте в доме и душах обитателей и могли наказать за прегрешения. Позднее здесь вешались христианские иконы, которые, впрочем, не особенно и почитались.

Под порогом юрты находился покровитель, хозяин юрты. Поэтому нельзя было наступать, садиться на порог, а также переговариваться через него.

С правой стороны двери находился аба-тесь, также хранитель дома и лечащий болезни нижней части тела. Входя в юрту, необходимо было обмахиваться правой рукой саади, чтобы недобрые духи не вошли в дом вслед за человеком.

Благополучие семьи охранялось также и тем, что дальше порога не пускались бедные и убогие, часто их кормили вообще вне юрты, т.к. считалось, что бедность человеку дается свыше за прегрешения. Войдя же в юрту такой человек мог занести и свои несчастья. Неблагополучными считались и старые девы, закоренелые холостяки, также отмеченные судьбой.

Центром юрты был очаг как символ центра мира, семьи, рода. Это место обитания хранительницы очага, покровительницы женщин От-Иней. Огонь всегда должен быть "сытым", кормили

его несколько раз в день. Существовали запреты: не бросать мусор, не плевать в огонь, не наступать на золу, которую нельзя было разбрасывать где попало, т.к. недобрый взгляд, брошенный на нее, мог принести несчастье и всей семье. Разрушенный очаг, перевернутый котел, зола, перемерзшая с талканом означали разрушение, смерть семьи и рода.

Несмотря на деление юрты на мужскую и женскую половины, полноправной хозяйкой юрты была женщина. Наиболее важные решения все равно принимала она, т.к. это была ее территория, ее Вселенная. В случае развода все, что находилось в юрте, женщина увозила с собой. Мир мужчины начинался за порогом. Но и это было не абсолютно. Героический эпос дает многочисленные примеры, когда женщины были богатырками, вершителями судеб целых народов.

Мы видим, что мир наших предков был объемлен, напоминал скорее яйцо с его вертикальным и горизонтальным делением, чем привычное плоскостное изображение трех миров. Яйцо, как известно, самый древний символ мира, Вселенной.

Идеальной картиной для хакаса, пожалуй, была бы следующая: белая юрта с золотой коновязью посреди раздольной равнины, окруженной высокими горами. Тучные стада пасутся возле полноводных рек на высоких травах. Солнце в зените, лето в разгаре, в юрте весело горит огонь, хлопочет хозяика над котлом, полным мяса. Слышен смех девяти сыновей и семи дочерей. Игры наполняют юрту радостью и жизнью.

2. ЧЕЛОВЕК В ТРАДИЦИОННОМ МИРОВОЗЗРЕНИИ.

Проблема человека в традиционном мировоззрении, без сомнения, центральная. Однако отличие от европейского менталитета, где человек по существу самодостаточен, а окружающий мир выступает лишь условием его существования, в традиционном мировосприятии человек выступает как существенная, но все же только часть мира. Вполне возможно, что аксиологический (оценочный) принцип не применялся древним человеком в данном контексте: равноценны и самоценны мир, гора, животное, растение, человек. Весь фольклор пронизан сюжетами взаимопревращений человека в птицу, животное, гору, предметы быта. Наиболее частые персонажи эпоса золотая кукушка, белая волчица, серый волк, рыба Кир-Палых, белый лебедь и др. Распространены ситуации, где они выступают прародителями людей, родов. Об этом же говорят многочисленные легенды о побратимстве человека и животных.

Можно согласиться с авторами трехтомного издания "Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири. Пространство и время. Вещный мир." в том, что в традиционном обществе не существовало потребности в жестких дефинициях⁷, т.к. сама жизнь была целостна, нерасчленена, значима именно своей многообразностью. Формулировка же общих понятий неизбежно вычленяет в мире только наиболее значимые свойства или сущность отношений, отсекая личностное, чувственно-эмоциональное отношение к миру и отдельным явлениям в нем.

1. Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири. Пространство и время. Вещный мир. Новосибирск. 1989, С. 5

Однако трудно согласиться с тем, что "такие понятия как "жизнь", "судьба", "счастье" никогда не формулировались в тюркской культуре сколько-нибудь определенно".⁷ Надо отметить, что и в тысячелетней мировой философской традиции эти понятия как наиболее предельные также однозначной формулировки не получили, да и ждать этого, думается, не приходится. Каждая эпоха, каждая философская школа, в конце концов, каждый отдельный человек вкладывает в них свой смысл.

Конец XX века знаменуется тем, что пересматривается абсолютная ценность рационалистического подхода к миру. Человечество испытывает потребность в обретении целостного мира и целостного осмысления его.

Совершенно невозможно представить человека или человеческое общество, не осмысливающих эти фундаментальные понятия, так значимые для людей, поскольку именно они определяют все жизненно важные процессы. Но другой вопрос - как это осмысление происходит.

Остановимся на категории "жизнь". В традиционном мировоззрении атрибутивным свойством всего мира и каждой его части является именно "жизнь", которая становится наиболее важной ценностью. Она абсолютна, а смерть относительна, являясь лишь фрагментом перехода от одной формы жизни в другую. Кажется бы, полярные понятия "рождение - смерть" оказываются слитыми в одну точку, составляя единое целое. В символической форме эта фундаментальная идея зафиксирована в ритуалах рождения - свадьбы - смерти.

Олицетворением, средоточием, критерием жизни является нали-

1. Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири. Пространство и время. Вещный мир. Новосибирск. 1989, С. 5

чие души. А она есть во всем. Именно душа позволяет осуществлять связь всего со всем, что наиболее наглядно проявляется в переходах в иные миры во время путешествий человека (в снах, шаманских камланиях, магических превращениях, гадательной практике). Возможность общения со стихиями, растениями, животными возможна только потому, что родственны души, они - одной природы.

Сибирские ученые, авторы сборника "Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири" отмечают, что "разработанность темы "души" в тюркском мире удивительна, но удивление сменяется недоумением, когда убеждаешься, что за одним русским термином кроется целый мир разнохарактерных явлений"¹ Трудность анализа состоит в том, что в традиционном мире нет единого понятия "души", как в христианской, по сути евро-рационалистической традиции. Между тем, даже и здесь представления о сущности души, локализации, особенности ее существования довольно расплывчаты, несмотря на предельную значимость их для религиозного мировоззрения христианина. И можно согласиться с предположением о том, "какой драмой отозвалось в мироощущении народов Южной Сибири знакомство с христианством",² которое жестко разводит душу и тело, определяя последнее как источник зла.

В традиционном мировоззрении хакасов именно тело органически вмещает и олицетворяет различные формы души. Красота внутренняя (душа) и красота внешняя (тело) должны соответ-

1. Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири. Человек. Общество. Новосибирск, 1989, С. 53

2. Там же. С. 56

твсвать друг другу. Именно об этом говорит героический эпос, описывая своих героев: " Красивый человек, говорят, бывает и мудрым ".

Душа находилась, например, в костях как основе человеческого тела. Уязвимость жизни малых и стариков была связана, в том числе, и с хрупкостью, ненадежностью костей. Шаман как человек, обладающий сверхестественными способностями, имел и лишнюю кость, что говорит о природной основе шаманского дара. Особенно важными вместилищами души считались большие пальцы рук. Кость олицетворяет и генетическую связь поколений, т.к. слово " сэок " означает и " род ". Сожжение костей врагов означало смерть их потомков. Кости играли важную роль на свадьбах и похоронах, выполняя одну функцию - гаранта продолжения жизни, существования рода, этноса.

Находилась душа и в печени, которая напрямую связана с эмоциональным миром человека (горе, счастье, раздражение, печаль). Волосы также были вместилищем души. Первая стрижка волос младенца означала ритуал вхождения из иного мира в наш, точно также как и стрижка волос древних стариков символизировала скорый уход в Нижний мир. В течение же жизни наши предки волосы не стригли, чтобы не укорачивать свою жизнь. Известно, что в давние времена мужчины имели длинную косу. Выпавшие волосы либо сжигали, либо собирали в подушку, которую клали вместе с покойником. Боязнь получить порчу через неряшливо разбросанные волосы дошла и до наших дней. Волосы у женщин стали предметом гордости, красоты в девичестве (сурмески по плечам), символом замужества (де-

косы). В дни глубокого траура, до 40 дней, вдовы распускали волосы, что означало принадлежность иному миру. Замужние женщины должны были ходить всегда с покрытой головой, т.к. от них зависело благополучие семьи, а волосы могли легко притянуть неприятности и болезни.

Наиболее разработанной формой души у хакасов была "хут", означавшая "дух", "жизненную силу", "удачу", "счастье". Хут получали с небесного молочного озера, она чиста как молоко. Характеристиками ее были абсолютная ценность, сравнимая с золотом-серебром, светоносность. Все в мире имеет хут, в том числе и священная земля тюрков, которую особенно важно хранить в чистоте и силе.¹ Жизнеспособность народа напрямую зависит от силы хут родной земли.

Утрата хут означает болезни и смерть. "Если хут где-то бродит, то этот человек несчастливый... Хут уходит, когда человек спит или падает в обморок. Если хут не вернется к человеку, он умрет" - говорили хакасы.² Шаман возвращал хут во время специального камлания с помощью молока в белой чашке, белого платка. Входила хут в человека через темя.

Началом жизни является душа "тын" ("дух, душа, дыхание"), поскольку все живое дышит. У представителей среднего мира дыхание теплое, а из нижнего мира приходят существа с холодным дыханием. Тын человек получает от ветра. Вихрь, вертили предки, это душа: вертится против Солнца злой дух, по солнцу - душа шамана.

1. Традиционное мировоззрение тюрков Южной Сибири. Человек. Общество. Н. 1989, С. 78

2. Указ. соч. С. 78

Покидая тело человека, тын принимает вид ниточки желтого, синего, белого цвета. Хакасы говорили: "Когда человек умирает, на стол ставят стакан с чистой водой. Тын вылетит из человека в виде короткой белой ниточки, окунется в воду и улетит вверх, а если грешный, то вниз".¹ Нить дыхания означала нить жизни.

Тын тесно связана с органами дыхания и кровообращения, а также с речью и голосом. Утрата голоса часто воспринималась как потеря части души. Голос нужно беречь, его могут унести злые духи, например, в тайге, если кричать или откликаться на чей-либо зов. Нельзя было кричать на закате и ночью.

Душа, живущая в глазах, называется "харах оды" (огонь глаза). "Харах оды ходит вокруг, особенно когда спишь, он летает. Где он летает и что видит, то становится известным человеку... Когда человек болеет, глаза ослабевают, силы нет смотреть, ум ослабевает. Когда ума не хватает, то глаза не видят",² - говорили хакасы. Невозможность видеть Солнце и Луну, как утверждали енисейские каменные эпитафии, означает смерть.

У живого человека разумная часть души называется сарыс; уже после смерти душа, называемая суне могла жить до 40 лет, блуждая по тем местам, где она бывала при жизни. Похищенный злым духом разум также становится суне, тогда человек лишается памяти и рассудка. В "Албынжи" описывается этот момент:

В глазах тумана пелена,

1. Указ. соч. С. 85

2. Традиционное мировоззрение... С. 95 (Человек. Общество)

В голове какой-то неясный шум,

В душе смятение всех чувств и дум.¹

Без сўне человек мог жить не более 6 лет. Если в течение этого срока человек не обращался к шаману, он умирал.²

Помимо названных разновидностей души, упоминаются "сўс" в виде солнечного луча, дающего зародыш души ребенка через дымник юрты во время ритуала испрашивания детей шаманом.

Часть души человека может нести его тень, след, изображение. Всякое удвоение образа, например, при фотографировании или написании портрета могло повлечь за собой неприятные последствия. Старики не особенно любили фотографироваться.

Сўрнў, сўне - это души покойников, в первый год бродящие по земле, а позже, уйдя в нижний мир, становящиеся ўзўт. Душа умершего, не желая покидать солнечный мир, расставаться со своими близкими, испытывала сильнейшие чувства страха и одиночества. Давала знать о себе снами, звуками, шагами и пр. Часто ўзўт могла унести душу близкого, любимого человека с собой. Поэтому традиционное мировоззрение разработало целую систему мер защиты живых.

Особенно уязвима душа маленького ребенка, поэтому у хакасов запрещалось брать с собой на кладбище детей, показывать им покойника. То же самое касалось и беременных женщин. Активную роль при похоронах играли старшие родственники, для которых уже не так страшно соприкосновение с другим миром.

1. Албынжи....С.44

2. Бутанаев В.Я. Свадебные наряды хакасов в к.ХІХ - н.ХХв. /Традиционные обряды и искусство русского и коренного народов Сибири. -Новосибирск, 1987, С.179

С другой стороны, хакасы заботились и о душе умершего:

Во-первых, считались нежелательными сильные проявления горя близкими, т.к. их душа могла уйти с покойником;

Во-вторых, нельзя было душу умирающего человека звать обратнo, т.к. это мешало ей сосредоточиться на процессе перехода в иное состояние;

В-третьих, ночные бдения у тела покойного сопровождалось пением хайджи героических сказаний, что также успокаивало душу умершего;

В-четвертых, как мы уже отмечали, снаряжали покойника в мир умерших очень основательно;

В-пятых, все дни до погребения обязательно присутствовал шаман, строго следящий за состоянием душ покойника и близких.

Если случалось, что в горе души мертвого и живого соединялись, он вступал в яростную схватку и возвращал душу живого на землю. На сороковой день шаман сопровождал душу в Нижний мир, а также следил, чтобы она окончательно ушла из юрты и никогда не беспокоила близких.

Последние поминки совершались в три года, после этого хакасы на кладбище уже не ходили, т.к. считалось, что душа уже вновь воплотилась в ком-нибудь из родственников. У родившегося младенца часто искали особые приметы, возможно сходные с умершим родственником (строение тела, черты характера и др.). Таким образом, смерть в солнечном мире означала переход в Нижний мир, в свою очередь, смерть в подземном мире - рождение в солнечном.

Первые три года ребенок считался еще выходцем из другого мира. За ним присматривала богиня Ымай. Поэтому неукосни-

тельно соблюдались следующие правила:

-на ребенка нельзя было кричать, бить его;
-ребенок должен был содержаться в чистоте, одежда всегда должна была быть целой.

-ребенка бржукали многочисленными оберегами, амулетами.

Если в семье часто умирали дети, проводились специальные обряды, чтобы души умерших детей вновь возвращались к матери. Похороны и поминки по маленькому ребенку были скромными, т.к. верили, что он очень быстро возвратится..

Если ребенок доживал до трех лет, проводились первые именины. В хакасском эпосе часто встречается, что ребенок 3-6 лет уже полноправный член общества, т.е. окончательно принадлежит этому миру, а значит, может иметь право на знаки принадлежности к человеческому обществу: имя, конь, соответствующая одежда. Процесс присвоения мира людей шел неуклонно, по выработанным тысячелетиями правилам. К двенадцати годам ребенок уже умел делать все, что должен уметь делать взрослый человек. Он был готов к самостоятельной жизни. К 16-18 годам наступал период вступления в брак. Свадьбы так же, как и рождение, похороны считались точкой перехода от одной жизни к другой. Ритуальное оформление свадеб и последующей жизни (особенно рождение детей) были направлены на продолжение жизни семьи и рода, этноса в целом. Чем больше в семье детей, чем лучше они воспитаны, тем большим уважением пользовались родители. Мужчины только после рождения третьего сына могли считаться полноправными членами мужского сообщества и участвовать в мероприятиях рода, в это же время им разрешалось пить спиртное. Женщина, родившая и воспитавшая девять сыновей, имела право садиться на родовую

святыню - язык, чего не разрешалось даже самому уважаемому члену данного рода. А ведь она по рождению, как правило, принадлежала другому роду.

В течение жизни человек присваивал себе многие роли: сына, брата, мужа, отца, деда, мастера, члена рода... А потом их постепенно отдавал, и к концу жизни оказывался готовым к переходу в другой мир. Он как бы возвращал миру то, что взял на время. И начинался новый, бесконечный цикл рождений - смертей - рождений...

Таким образом, традиционное мировоззрение было предельно оптимистичным, т.к. провозглашало незыблемый закон вечности жизни и бессмертия души в бесконечной цепи перевоплощений. В отличие от мировых религий, ориентирующих человека на вечное блаженство в иных, горних мирах ("нирвана" в буддизме, рай в христианстве и исламе) религиозное сознание хакасов радость бытия находило в этом солнечном мире. Абсолютное большинство каменных эпитафий начинаются словами: "Я не насладился..." с перечислением тех ценностей, которые особенно значимы для данного человека. Если мировые религии жестко делят мир на земной, греховный, "мир страданий" и небесный мир абсолютного Добра, Любви, Света и пр., то в традиционном мировоззрении Любовь, Добро разлиты в этом мире и вполне достижимы в земной жизни. Цепь перевоплощений из наказания за грехи (в буддизме) превращается в оптимистическую перспективу возрождения вновь и вновь. Более того, если в мировых религиях ужас смерти сопровождался утратой связи с близкими, то в традиционном мировоззрении общение с умершими довольно распространено. А к предкам рода обращались особенно часто, прося совета, защиты. Особенностью

традиционного мировоззрения является культ предков, что делает прошлое не просто ушедшим, но всегда актуальным, т.к. время в традиционном обществе течет по кругу, прошлое всегда возвращается. Предки и потомки - по сути одно, и в этой целостности - залог единства рода и этноса.

Европейская ментальность ориентирована на приоритет личности с ее активно-волевыми, преобразующими мир функциями, поскольку человеку важно оставить след и заработать вечное блаженство в этой единственной жизни. Это его шанс избежать ужасов ада. И в этом, возможно и кроется одна из причин доминирования идеи прогресса в западной ментальности, которая и привела к прорыву европейской цивилизации.

Но такая перспектива (попасть в ад) не пугает традиционно мыслящего человека. Конечно, в нижнем мире мало света, нет там особого благополучия и радости, но и не ждут шипящие сковородки с маслом и котлы со смолой. Тем более, что и это безвременье не вечно: человек вновь возвращается в солнечный мир. Значит ли это, что для человека в традиционном обществе отсутствуют механизмы, которые удерживают в мировых религиях от глупых поступков и мыслей? И есть ли стимулы добродетельной жизни как условия вступления в райские врата?

Понятие экзистенциального страха в традиционном обществе, пожалуй, отсутствует. Но нет и вседозволенности. Есть путь мира, судьба этноса, рода, семьи, отдельного человека, которые определяются на небесах. Народная мудрость гласит: "Что срок имеет - в срок исполнится; что время имеет - в свое время совершается".¹

1. Хакас чонныя соспектер!, чоох-чаахтары, сиспектер!. Хакасские пословицы, поговорки и загадки. Абакан, 1960, С. 69

Неоднократно мы встречаемся с фольклорным сюжетом существования Книги судеб, гадательной книги, по которым и узнаются пути решения многих проблем героев.

Бездумное вмешательство в развитие мира, природы, нарушение порядка, гармонии, неследование по пути, предназначенному судьбой, является тяжким грехом:

Кто назад идет, у того постель из боярышника,

Кто вперед идет, у того постель мягкая.¹

Наказание последует сразу, если грех не особенно велик. Это могут быть болезнь, неудача на охоте, падеж скота и т.д. Но самые тяжкие грехи оборачиваются и самыми тяжелыми последствиями: несчастьями в семье, смертью детей, вымиранием рода. Что касается последнего, то это, в конечном счете, означало и конец перевоплощения человека, поскольку перерождения душ происходили внутри рода. А это - смерть души, самое страшное наказание.

Традиционное мировоззрение верило во всеобщий закон компенсации, закон справедливости. Интересна в этом смысле пословица:

Сила человека даром не пропадает,

Кровь человека без отщедения не остается.²

Справедливости ради надо сказать, что перевод не совсем удачен, т.к. акцент делается на отщедении; скорее можно перевести: "... за пролитую кровь человек все равно будет наказан" в той или иной форме.

Традиционное мировоззрение за тысячелетия сформировало свой

1. Хакасские пословицы, поговорки и загадки Абакан, 1960, С.75

2. Хакас чоннын....С.19

кодекс нравственности. Одним из самых тяжких грехов было клятвопреступление, ложь:

У седла два лука бывает,

У мужчины слово верное бывает

Чем быть лжецом, лучше быть вором;

Чем вором быть, лучше умереть ¹

Чистота мысли особенно важна:

О хорошем будешь думать, к хорошему и прикиннешь,

О плохом будешь думать, к плохому присоединишься ²

Хакасы верили, что дурное слово, дурная мысль возвращаются к хозяину:

Проклятие твое на твою черную голову пусть спустится. ³

Честность в делах, помыслах считались нормой. Радлов В.В. отмечал, что "пятьдесят лет назад абаканские татары славилась своей честностью... Но теперь бывает воровство и конокрадство". В падении нравов, по мнению ученого-путешественника, виноваты "сосланные, поселившиеся в деревнях неподалеку от юрт". Разбой, грабеж, убийство среди хакасов слушались "крайне редко". ⁴

По-видимому, материальное благополучие, достаток народа в целом, крепкие семейно-родовые связи, сохранившиеся пока еще богатые родовые земли (до массового наплыва переселенцев) способствовали сохранению нравственной чистоты. Однако уже пороком стало пьянство, настоящий бич для малочисленных

1. Хакас чонныи...., С.75

2. Там же, С.13

3. Там же, С.67

4. Радлов В.В. Из Сибири. М.Наука, 1989, С.229

народов. Сложилось много поговорок, пословиц, осуждающих пьяниц, например:

Водка портит человека, разум расстраивает.¹

Главным условием благополучия считался труд:

Чтобы пища была, до пота трудись.²

Недаром у хакасов практически все орудия труда несут, помимо чисто функциональной, мистическую значимость, часто используются в отношениях с другими мирами. Это касается и мешалки, топора, ножа, кожемялки, ружья, лука и стрел, бича и др. Осуждалось стремление пожить за чужой счет:

Ротозея не обманывай, нерасторопного не расстраивай.³

Поражает, как много и часто в эпосе, пословицах и поговорках повторяется мысль о взаимопомощи и поддержке друг друга как условия сохранения этноса. Особенно это требование обращено к героям-богатырям:

Победы творец Албынжи - богатырь

Охраняет народа счастливый мир.

Он каждому роду главою стал.

Он мысли и правде просторы дал,

Он славой народ свой навек увенчал.

Жеребенка он вырастил скакуном,

Сироту воспитал он богатырем,

Пешему лошадь лихую дал,

Раздетому кров и одежду дал.⁴

1. Хакас чонныи....С.15

2. Там же, С.21

3. Там же, С.29

4. Албынжи....С.106

Народ как ценность особенно значим для традиционного мировоззрения, т.к. это - условие выживания:

Скотину, отделившуюся от стада волк съедает,
Отошедший от народа погибает.¹

Чужая земля кажется мачехой. В эпосе земля других ханов обычно характеризуется как не особенно благополучная земля: то это заснеженные бесконечные степи, то покрыты туманом, то пустыни. Внутри народа, рода сильны обычаи, закон в целом, например, в "Албынжи" говорится:

Не носите одежду без пояса,
Не будьте народом без суда, без закона.²

Законами были уважение к старшим, забота о младших, особенно о сиротах. У хакасов до Советской власти не было брошенных сирот, детей при живых родителях. Родственники никогда не оставляли без попечения детей, оставшихся без родителей.

Сирот вверх нужно тянуть,
Униженного на свет нужно тянуть.³

Традиционное мировоззрение верило, что только светлые надежды, оптимизм являются условием светлого будущего, и предостерегало: " Несчастья не жди, увечий не подстерегай."⁴

По-видимому, предполагалось, что мысль может материализоваться. Особенно опасно такое поведение матерей, имеющих маленьких детей, т.к. связь матери и ребенка особенно сильна. То же самое касается отношений мужа и жены как единого

1. Хакас чоннын... С.71

2. Алтын Арыг... С.254

3. Хакас чоннын... С.21

4. Хакас чоннын... С.23

целого. Целостность миру придает и традиционная нумерология. Священными числами были 3, 7, 9, 12, 40 и др.¹ Причем одно и то же число пронизывало все наиболее значимые веки жизни человека. Например, число 3 означало:

- три года, когда праздновался первый день рождения;
- до трех лет длился наиболее полный траур жены;
- в три года отводились последние поминки;
- через три года проводились жертвоприношения Небу;
- на три года отдавали ребенка в благополучную семью, если в своей семье часто умирали дети и т.д.

"7" и "9" - наиболее часто упоминаемые числа эпоса, поговорок, пословиц, песен, ритуалов. Циклы жизни человека заканчиваются каждым девятым годом, который особенно опасен, его вообще не упоминают, называя предыдущий или последующий возраст.

Число "40" означало:

- 40 лунных недель беременности;
- 40 дней необходимо защищать новорожденного от чужих глаз;
- 40 первых дней не готовила пищу молодая мать;
- 40 дней жили молодожены у родителей после свадьбы, прежде чем ставить свою юрту;
- 40 дней самого жестокого вдовьего траура;
- 40 дней после смерти - самые важные поминальные обряды;
- в течение 40 дней происходил ритуал вхождения в профессию молодого шамана;
- до 40 дней не должна входить беременная женщина в аал.

1. Выбрано по "Традиционному мировоззрению тюрков Южной Сибири", в 3 томах, -Новосибирск, 1989.

где был умерший и т.д.

Таким образом, для традиционного мировоззрения особой ценностью является не индивидуальная жизнь (она, как правило, вечна), а целостность и жизнеспособность семьи, рода, этноса, а во времена расцвета Древнеказахского каганата и "божественного государства". С этим постоянно встречаемся в эпитафиях, расшифрованных Маловым С.Е.: "Я не наслаждался божественным государством...", "Мой народ, я расстроился и отделился от вас...".¹ Условием вечности становилась нравственная чистота и ненарушение миропорядка.

Поэтому трудно согласиться с Радловым В.В., что "народ в таких героических сказаниях играет всегда столь же подчиненную роль".² Однако такие превосходные характеристики народа как "прекрасноглазый", "божественный", а также неистребимое желание героев отдать жизнь и силы за его процветание, все же показательны. Народ - это важнейшая ценность традиционного мировоззрения.

1. Малов С.Е. Указ. соч., с. 11, 14, 17, 19, 32, 37 и т.д.

2. Радлов В.В. Указ. соч. С. 246

3. ШАМАНИЗМ И ТРАДИЦИОННОЕ МИРОВОЗЗРЕНИЕ.

Центральной фигурой традиционных ритуальных действий являются, как правило, шаманы. В этой связи, нерешенными как теоретически, так и практически являются, по меньшей мере, три вопроса:

1. Шаманизм - локальное, сибирское, явление или мировая религия ?
2. Какое место шаманизм занимал в традиционном мировоззрении хакасов ?
3. шаманизм - ушедшее в прошлое явление или настоящее ?

Известный российский ученый, специалист в ранних формах религии, Токарев С.Т. при анализе распространенности шаманизма выделяет пять основных точек зрения: ^I

I. Наиболее поверхностная, пристрастная точка зрения по определению сущности шаманизма выражена в XIX веке путешественниками Гмелиным, Палассом П., обвинявших шаманов в шарлатанстве и мошенничестве.

Однако тысячелетняя история существования института шаманов в обществе позволяет усомниться в такой постановке вопроса. Выполнение самых разных функций шаманами, по-видимому, были успешными и вызвали доверие доверие сородичей. Более того, наиболее сильные шаманы входили в историю и часто становились почитаемыми предками рода. Без сомнения, находились и недобросовестные люди, бравшие на себя несвойственные им функции шаманов, но их быстро разоблачали.

II. С позиций представителей иных мировых религиозных систем, в первую очередь, христианства и ислама, шаманизм представлялся как религия темных сил, Дьявола и пр. Миссио-

I. Токарев С.Т. Ранние формы религии. М., 1990, С. 267-271

неры отстаивали свою жесткую линию, вплоть до физического уничтожения шаманов, исходя из конфессиональных интересов, что вполне понятно. В Сибири известны такие деятели православной церкви, как Гр.Новицкий, В.Вербницкий, Г.Дьячков, насаждавшие христианство в XIXв. Сохранилось такое примитивно-негативное отношение к шаманизму со стороны ведущих христиан и официальной Церкви и сейчас. Между тем критику данной позиции осуществил еще Радлов В.В., который считал, что шаманы так же, как и христианские священнослужители, направляли свою деятельность против сил зла, "они - носители этической идеи своего народа. В их молитвах отражается тот же страх перед злыми силами, та же надежда на помощь божества света, которые движут народом..."¹

Однако другие религиозные системы, например, буддизм, ламаизм мирно уживались с шаманизмом, не внося в умы верующих противоречий догматического и ритуального характера.

III. Стремясь защитить шаманизм от репрессий царской администрации и Церкви, сами шаманы снижали свою роль до уровня знахарей.

При более пристальном и глубоком анализе шаманизм представляется целостной мировоззренческой системой.

IV. Поэтому исследователи ищут более тесные связи шаманизма с брахманизмом, буддизмом. Такую точку зрения, отстаивали, например, Георги, Иакинф Бичурин, Доржи Банзаров и др.

V. Попытки ограничить шаманизм Севером и Сибирью (Фр.Гребнер, О.Ольмарж и др.) вступают в противоречие с исследованием мирового опыта шаманизма в трудах М.Элиаде, М.Харнера, С.Токарева.

1. Радлов В.В. Из Сибири...С.401

Изучив и освоив практическую сторону данного явления, М.Харнер утверждает: "Шаманские методы поразительно похожи во всех уголках нашей планеты",¹ несмотря на огромные географические, исторические различия.

Более того, приходится согласиться с В.Михайловским, Н.Харузиным, И.Лопатиным и др. в том, что шаманизм - это определенная стадия в развитии любой религиозной системы. Вполне возможно, что шаманизм - это первая, естественная, по-настоящему мировая религия человечества.

Возникает вопрос: в чем специфичность, отличительная черта шаманизма?

Как отмечает С.Т.Токарев, "подавляющее большинство исследователей хорошо видело наиболее типичную особенность шаманизма - применение методов экстатического общения со сверхъестественным миром и в связи с этим выделение особых лиц, которым приписывается способность такого общения".²

Смысл шаманского камлания видится в гипнозе и самогипнозе, с помощью которого шаман достигает цели в лечении, предсказаниях и пр. Без сомнения, находясь на атеистической позиции, автор "Ранних форм религии" иного объяснения найти и не пытался.

Другая точка зрения выражена, например, М.Харнером: "Шаман - это мужчина или женщина, который впадает в измененное состояние (сознания) по желанию для того, чтобы войти в контакт и использовать обычно скрытую реальность с целью

1. Харнер М., Путь шамана, или шаманская практика. Руководство по обретению силы и целительству. - 1991, С.2

2. Токарев С.Т. Ранние формы религии. М.1990, С.270

приобрести знание, власть и помочь другим людям".¹

Именно такое понимание сущности шаманизма отвечает традиционному мировоззрению. Шаман "получат доступ в совершенно новое, однако очень древнее мироздание, которое снабжает его глубокой информацией о значении его собственной жизни и смерти, и о его месте во всей совокупности существования".²

Первая точка зрения делает акцент скорее на форме шаманской деятельности ("экстаз, транс, припадок") и особых психических характеристиках самого шамана (природное или приобретенное отклонение от норм психики). Вторая же анализирует содержательную сторону: эффективность и достоверность результатов деятельности шаманов. Последний момент заслуживает внимания, т.к. если бы данное явление не оправдывало свои функции, то необходимость в нем отпала бы еще на ранней стадии возникновения. По археологическим и этнологическим данным "шаманским методам, по крайней мере, двадцать или тридцать тысяч лет. Вполне возможно, что эти методы еще более древние...".³

Необходимо отметить, что в традиционном обществе именно шаман олицетворял связь с целостным миром и сам был образцом такого единства. В чем это проявлялось?

1. Для шамана не было границ в его путешествиях в иные миры.
2. "Единственно шаман или человек с шаманскими тенденциями способен возобновить утраченную способность общаться с другими животными",⁴ растениями, стихиями срединного мира.

1. Харнер М. Указ. соч. С. 40

2. Харнер М. Указ. соч. С. 42

3. Там же, С. 63

4. Там же, С. 89

Известно, во-первых, что шаманы понимали языки других элементов мира, во-вторых, умели "оборачиваться" в них.

3. Время в шаманском сознании едино, целостно, иначе невозможно было бы прогнозировать будущее и путешествовать в прошлое в пророчествах и гаданиях.

4. Сам шаман представлял целостность тела, сознания, души как никакой другой человек. Умение виртуозно владеть телом и сознанием демонстрировали разные категории шаманов. Монгуш Кенин-Лопсан привел классификацию шаманов, среди которых он выделял:

- шаманов, которые принимали пулю;
- "____", которые брали на себя удар ножа;
- "____", которые доставляли то, чего нет;
- "____", у которых был "третий" глаз (ясновидение);
- "____", которые могли видеть, слышать и знать;
- "____", которые тушили телом огонь;
- "____", которые вызывали дождь;
- "____", которые вызывали молнии;
- "____", которые могли перевоплотаться;¹

5. В своей практике шаман интуитивно использовал целостность пациента, воздействуя на тело через сознание. "Сейчас уже существует новое знание того, что физическое и душевное здоровье тесно связаны и что эмоциональные факторы могут играть важную роль в начале, развитии и лечении болезни... Возможно, что наука окончательно найдет, что бессознательная память шаманского пациента подгоняется звуками, прог-

1. Монгуш Кенин-Лопсан. Магия тувинских шаманов. Кызыл, 1993, С. 45-50

раммируется ритуалом на активизацию иммунной системы тела против болезни".¹ Современная психологическая наука, ищущая новые методы лечения человека "открывает" их в древнем шаманском опыте, исследуя возможности измененного состояния, гипнотерапии, визуализации, позитивного отношения к действительности, уменьшения стрессов, личного желания выздоровления, психоритмотерапии (лечение с помощью ритма бубна, трещеток, колокольчиков и др.).

6. "В отсутствии театра у народов Сибири, шаманская мистерия становилась блестящим спектаклем одного актера, который мог часами держать в напряжении десятки людей - участников "сверхъестественных" таинств."²

Главная функция шамана, по-видимому, состоит в установлении сакральных связей человека и общества с иными, сверхъестественными мирами, поэтому можно согласиться с Л.П.Поталовым, что шаманизм - религия. В этом аспекте роль шамана не отличается от таковой любого другого служителя религии, мировой или национальной. Между тем, есть и принципиальное различие. Для отправления культа в иных религиозных системах необходимо было овладение устными или письменными догматами в ходе обучения. Встать на путь служения богу или богам мог, как правило, любой человек. Точно также он мог прекратить свою деятельность.

Свободы выбора у шамана не было. Укорененный в природу, а

1. Харнер М. Указ. соч. С.174

2. Котсжеков Г.Г. Культура народов Саяно-алтайского нагорья. Абакан, 1992, С.69-70

3. Поталов Л.П. Алтайский шаманизм. М., 1991, С.5

значит, зависящий от собственного тела в большей степени, шаман не требовал для своей подготовки особого обучения. Обретение шаманского дара происходило, как правило, внезапно в виде тяжелой болезни тела и духа человека. Радлов В.В. свидетельствует: "Если предназначенный для шаманства человек противится воле предков и отказывается камлать, он подвергается страшным мучениям, которые кончаются тем, что либо он вообще теряет все душевные силы, т.е. становится слабоумным и ко всему безразличным, либо впадает в буйное помешательство и обычно вскоре кончает с собой или умирает во время сильнейшего припадка"¹. Обращает на себя внимание, что шаманский дар - воля предков, главной задачей которых является забота о благополучии этноса. И шаман посылается народу для охранительных функций, сам он жертвует практически всей своей жизнью. Из истории известно, что после принятия своей тяжелой миссии, шаман вновь обретал утраченное здоровье. Однако ясно, что жизнь человека менялась радикально. М.Харнер после многолетнего изучения мирового шаманизма приходит к выводу, что "шаманская практика представляет собой путь духовного роста. Эта ее сторона, как представляется, является определяющей для преобладающего большинства людей, занятых поиском путей гармонизации себя и окружающего мира"².

Второй важный для исследователя вопрос: является ли шаманизм религией хакасов ?

По-видимому, окончательный ответ еще впереди. С одной сто-

1. Радлов В.В. Указ.соч.С.367

2. Харнер М., указ.соч.С.1

роны, шаман - фигура определяющая в традиционном мировоззрении благодаря своим сверхразвитым способностям. Роль шамана в сохранении и развитии этноса приуменьшить нельзя. Более того, традиционное мировоззрение пронизано шаманским мировосприятием и жизнеспособностью. С другой стороны, многие функции шаманов не являются только их прерогативой. В ритуальных действиях, например, в жертвоприношении Небу центральной фигурой является уважаемый человек рода, который знаком со "сценарием" обряда. Шаман же только может участвовать как рядовой член рода. То же самое касается и некоторых других обрядов. Лечением занимались и травники, костоправы, просто знающие люди. Гадательной практикой могли заниматься и не шаманы. Здесь уместно задать вопрос: какова эволюция традиционного мировоззрения хакасов и какое место в нем занимал шаманизм? В силу специфичности традиционного мировоззрения (синкретичности, т.е. целостности, нерасчлененности) выделение собственно религиозного аспекта из системы мировосприятия представляется невозможным, т.к., разделение сакрального и профанического не происходило. Вспомним, любой бытовой процесс всегда предполагал аналог причин, следствий в иных мирах, глобально мировых процессах. Например, начало дня сопоставимо с началом мира. Поварешка - орудие труда и создания мира. Поэтому для традиционного мировоззрения не стоит вопроса: религиозно ли его мировоззрение? Это для него единственно верное мировосприятие. Однако по мере развития этноса, большей рационализации познания мира происходят и некоторые изменения в традиционном мировоззрении. Развитая форма государства, такого, как Древнехакасский каганат VI-VIII веков, предполагает

развитие соответствующего идеологического оформления. Это ведет к сравнению с другими типами мировосприятия, формированию своего или принятию другого за основу. Известно, что древнетюркский каган Тонъюкук в ответ на намерение кагана Тапо внедрить буддизм, ответил: "буддизм и даосизм несут людям представление о доброте и слабости, и эти черты будут тормозить ведение войн и завоеваний, а постройка храмов будет разрушать старый древнетюркский обычай быть ничем не связанным. В противном случае Танская династия уничтожила бы нас". Героическое время создания собственного государства требовало и своей идеологии, где важнейшими ценностями стали Тенгри как верховное божество, "божественное государство", "прекрасноглазый народ", Каган как олицетворение небесной божественной воли, а наиболее ценными чертами человека - доблесть, долг, сила, слава, подвиг.

При этом мировоззренческая основа как условие этноидентификации становится особенно значимой. Поэтому появляются канонические письменные труды, фиксирующие шаманское мировосприятие. Написанная рунами "Книга гаданий" IX-X веков названа Маловым С.Е. сочинением шаманского содержания".²

С падением древнехакасской государственности мировоззрение народа также претерпело изменения, не изменив однако своего духовного ядра. Оно как бы свернулось в сужающую спираль. Мировоззрение ушло в инвариантные структуры - семья, род. Доминирующей ценностью осталось сохранение народа, а шаман

1. Цит. по: Потапов Л.П. Алтайский шаманизм. М., 1991, С.17

2. Малов С.Е. Памятники древнетюркской письменности. Тексты и исследования. М., Л., 1951, С.13

стал гарантом этого.

Были ли хакасы шаманистами? Да. Но, шаманизм, являясь ядром мировоззрения народа, не исчерпывал его ни исторически, ни структурно, ни содержательно. Попытки дать название религии хакасов вполне понятны, т.к. в народе (теоретически и практически) идут поиски глубинных основ этноидентификации. На переломных вехах народы всегда спрашивают себя: "кто мы? В чем именно наша особенность? Но и что нас роднит с близкими и дальними народами, со всем человечеством?"

Исходя из вышеизложенного, религию хакасов вряд ли можно назвать шаманизмом в том виде, в каком он фигурирует в литературе: нечто примитивное, консервативное, отжившее.

Существует мнение, что это было "тенгрианство", т.к. хакасы выше Великого Неба (Хан-Тигир) ничего не знали. В последнее время акцент делается на творческой природе Неба и появилось очень красивое и благозвучное название "Ах Чаян" (Белый Творец). Пока же не устоялось ни в науке, ни в народе то или иное название. Как нейтральное предлагается "традиционное мировоззрение", "традиционная вера хакасов", тем более, что традиционное мировоззрение пронизано религиозностью, к тому же сами древние хакасы вряд ли имели такое четкое название, т.к. вера и образ жизни были слиты.

Интересен вопрос о взаимосвязи традиционного мировоззрения хакасов с философско-религиозными системами других народов. Известно, что знакомство с восточной философией состоялось очень рано. В силу теснейших исторических контактов, даосизм, как представляется, был близок хакасам. Каменные эпиграфы оставили нам свидетельства: "Я, Тер-апа... в пятнад-

цать лет я был ваят на воспитаниекитайцам".¹ Основные философские идеи даосизма: **Объективный, закономерный** характер жизненного пути Дао; вычленение в нем переходящих состояний, противоположных, но взаимнопроникающих; движение мира и времени по кругу; где начало - всегда конец, а смерть - рождение. С ранним конфуцианством роднит поклонение Небу, стихиям мира, культ предков. Однако наши предки все же отстаивали мировоззренческую самостоятельность, т.к. в чистом виде не взяли ни одну философско-религиозную систему, при этом относясь к ним достаточно терпимо. Пожалуй, за исключением времени Древнекакаского каганата, о чем писалось выше. Особые отношения сложились у казаков с христианством, которое являлось формой духовной колонизации и имело цель русифицировать населяющих Сибирь "инородцев" и "иноверцев".² Христианизация казаков проходила в жестокой, насильственной форме. Миссионеры "подвергали суровым гонениям шаманистов и шаманов, запрещая камлания и сжигая шаманские бубны".³ В этих условиях шаманы выполняли защитную функцию от насильственной колонизации и русификации.

Радлов В.В., говоря о казаках, отмечал, что "почти все они крещеные, но христиане они лишь по названию. Во многих ⁴ротах совершенно открыто висят шаманские бубны".

-
1. Малов С.Е. Енисейская письменность тюрков. Тексты и переводы М.1952. С.29
 2. Оглезнева Г.В. Западные буряты глазами православных миссионеров (II пол.19 века-н.20 века) - СВ.:Этносы Сибири. История и современность. - Красноярск,1994,С.142
 3. Попов Л.П. Алтайский шаманизм...С.91
 4. Радлов В.В. Указ.Соч.С.223

Само христианство, жестко дуалистическое по содержанию и по форме, не отвечало мировоззренческим установкам хакасов. Например, центральной идеей христианства является учение о неминуемой победе абсолютного Добра (Бога) над Злом (Дьяволом), вся жизнь человечества и отдельного человека - лишь иллюстрация этой великой битвы. В хакасской же легенде о сотворении мира Ульген и Эрлик-хан - равноправные творцы, их дальнейшие взаимоотношения не являются причиной вселенских катаклизмов, а тем более - конца света, сама идея которого чужда традиционному мировоззрению. Инаковость Нижнего мира не означает его совпадения с христианским адом, т.к. в нем та же жизнь, что и в среднем мире. Добро и зло не могут быть в традиционном мире абсолютными. Сам мир нейтрален. Водораздел между добром и злом лежит в сознании человека, который использует мир во благо или во зло. Критерий различения - отношение к жизни, незыблемым ее законам. Это не означает, что нравственные границы размыты. Так же как и в других религиозно-философских системах общечеловеческие нормы нравственности регулировали взаимоотношения хакасов в течение тысячелетий.

Поэтому представления верующих христиан о шаманизме как о "черной вере", обращенной к силам зла, сильно отдают конфессиональной пристрастностью и незнанием мировоззренческих основ шаманизма.

Трудно до конца согласиться с Потаповым Л.П. в вопросе о социальной сущности шаманизма, которая "сводилась к признанию полной и всесторонней зависимости человека от воли божеств или духов, к признанию за ними сакральной силы, при помощи которой они распоряжаются судьбой каждого человека

или целого народа".¹ Ослаблению воли божеств и духов способствует ряд моментов:

1. Шаманы выступают посредниками между духами и человеком, узнавая причину того или иного наказания и способы избежать его в ходе искупительной жертвы. Жертва выступает как форма договора, который возможен, если стороны все-таки сопоставимы по значимости.

2. Шаманы вступают в борьбу с духами, в чем, кстати, выражается их главная функция. Эффективность борьбы - источник их влияния среди сородичей. Поэтому могущественные шаманы пользовались особым уважением.

Возникают естественные вопросы: ушло ли в прошлое традиционное мировоззрение, могут ли сейчас появиться шаманы?

Известно, что шаманский дар передавался по наследству. Это положение встречается в литературе особенно часто, оно имеет реальную основу в родословной самих шаманов. Радлов В.В. свидетельствует: "было лишь наследственной шаманство, присущее определенным семьям..."² Это означает, что шаманский дар передается генетически. Отсюда вытекает непреложный вывод: шаманы были, есть и будут.

Не противоречит ли традиционное мировоззрение современному? Что может дать нашему обществу оно? По-видимому, необходимо выделить функции, которые выполняло традиционное мировоззрение в обществе, чтобы ответить на эти вопросы.

1. Потапов Л.П. Указ. соч. С. 308

2. Радлов В.В. Указ. соч. С. 336

4. ФУНКЦИИ ТРАДИЦИОННОГО МИРОВОЗЗРЕНИЯ В ОБЩЕСТВЕ.

Мировоззрение этноса - это форма общественного сознания, позволяющего народу идентифицировать себя как целостность.

Оно включает в себя:

- модель мира на основе системы знаний о нем.
- систему ценностей, доминирующих в народе на данном этапе.
- идеалы, устремления, ведущие этнос в том или ином направлении (прогресс, регресс, стагнация).
- механизмы, поддерживающие целостность народа (политические, экономические, духовно-идеологические).

Как и любая форма общественного сознания, мировоззрение этноса не предполагает, что каждый член того или иного национального образования обязательно придерживается его. Мировоззрение этноса существует как некая совокупная идеологическая общность духовных черт большинства членов данного народа, т.к. она отстаивает именно его интересы.

Традиционное мировоззрение - это исторический тип мировоззрения этноса, в котором все жизненно важные проблемы народа рассматриваются с позиций взаимоотношения Природы и Человека. Оно выполняло ряд особенно важных функций в развитии и сохранении этноса.

С древнейших времен разработанная модель мира в ее целостности, взаимосвязанности позволяет предположить, что выполнялась онтологическая функция, т.е. рассматривались вопросы бытия мира в целом и отдельных явлений в нем. Мир вечен, но и сотворяем в каждый данный момент на всех уровнях своего развития, будь то наша Вселенная, срединный мир, начало года, начало дня, жизнь отдельного человека.

Миром движут законы, не зависящие ни от человека, ни от

верхних богов, главный среди них закон всеобщей компенсации, закон справедливости. Вспомним, даже один из творцов мира Эрлик-хан был наказан за утайку песка при строительстве земли, став правителем темного Нижнего мира.

Пространство множественно, в то же время едино, т.к. возможны постоянные путешествия как шаманов, так и простых смертных. Время ритмично и вечно, идет по кругу, у которого нет ни начала, ни конца. Движение также вечно, как мир.

Самой главной характеристикой мира в целом и каждой его частички является ЖИЗНЬ, переходящая из одной формы в другую. Человек в традиционном мировоззрении не является ни "тварью дрожащей", как часто представляется в примитивно-атеистической литературе применительно к ранним стадиям развития человечества, ни вершиной эволюционной пирамиды, как принято считать сейчас. Человек - это одна из равноправных форм жизни, имеющая свою нишу существования в среднем мире, уязвимая, но и довольно могущественная, поскольку человек чувствовал, что и он ответствен за этот мир, распространяя "золотое правило" нравственности на всю природу и общество. Этнос, живущий в согласии с природными и социальными нормами может спокойно предаваться естественному, циклическому, ритмическому течению жизни.

Понимание целостности природы и человека переключается с синергетикой, которая "устанавливает мостки между мертвой и живой природой, между целесообразностью поведения природных систем и разумностью человека... в мертвом ведется поиск живого...". В традиционном мировоззрении ярко выражена гно-

сеологическая функция, направленная на познание мира.

Целостный мир познается только целостным человеком, в котором в единстве существуют тело, сознание, душа.

Ученые, исследующие теоретически и экспериментально проблемы сознания, прекрасно понимают загадочность этого феномена. Особенно ценно признание философа, всю жизнь посвятившего этому. "По обыденной привычке мы, как правило, вписываем акты сознания в границы анатомического очертания человека. Но, возможно, каким-то привычным образом сознание находится вне индивида как некое пространственноподобное или полевое образование. И поэтому метафоры и символы древности (в том числе мифологические, религиозные) содержат в себе, если их расшифровать, больше информации о свойствах сознания, чем любая привязка наблюдаемого поведения к изменениям характеристик мозга".¹

Огромные возможности подсознания древний человек открыл задолго до появления психоанализа, т.к. считал, что, путешествуя в снах, человек получал реальную информацию или ответы на вопросы, которые его мучили.

Иррациональные пласты сознания древнего человека пугали не больше, чем нас, т.к. их корректировка и лечение шаманами была достаточно эффективна. До сих пор встречающиеся в литературе мнения, что в доклассовых обществах иррациональные моменты "паразитируют" на рациональных,² что традиционное

1. Мамардашвили М.К. Абсолютный рационализм и современный кризис. Вопросы философии, 1990, №10, с. 41

2. Капустин Н.Н. Особенности эволюции религии (на материалах древних верований и христианства). М., 1984, с. 108

мировоззрение - нерациональное, дологическое, думается, требует дополнительного исследования.

Высочайшая адаптивность к условиям проживания наших предков говорит о глубоком знании не только законов развития мира, но и конкретных, частных, зависящих от меняющихся условий жизни. Известно, что древний человек читал природу как азбуку, чем похвастаться не можем.

Другой вопрос, что рациональное знание и форма постижения мира были "спрятаны" в эмоционально-образной символике, но в этом и сильная сторона, т.к. "символ - лучший способ обозначить то, что еще не известно", однако активно используется. (К.Г.Юнг). Способ получения знания, думается, происходил интуитивным путем, особенностью которого является, опять же, целостность восприятия. Интуиция, недооцененная цивилизацией, становится предметом пристального внимания ученых, педагогов, ... экономистов, политиков. "Интуиция предстает как пульсация сверхсознания над сознанием ... которые разворачивают перед человеком подлинное разнообразие и полифонию мира".^I

Одним из характерных свойств традиционного мировоззрения является номинализм ("существует только то, что названо, если названо, значит познано"). Отсюда такое высокое доверие к слову, а подчас - прямая его сакрализация. Язык как способ освоения и присвоения мира таит в себе бездну информации о степени постижения мира, его специфике в той или иной конкретно-исторической ситуации.

I. Князева Е.Н., Курдюмов С.П. Интуиция как самоощущение.

Современное господствующее рационалистическое мировоззрение дуально: человек или природа, рациональное или иррациональное, жизнь или смерть... всегда и везде "или-или". В традиционном мировоззрении, как правило, не было противоречия между постижением мира и выработкой смыслообразующих жизненных ориентиров человеческого поведения, т.к. высшим критерием является соотнесенность с природой. Это зафиксировано в хакасских пословицах и поговорках: "Хорошего коня по шагу видно, хорошего человека по работе видно", "Хороший конь в жеребенке виден, хороший человек в ребенке заметен"¹ и др. То, что в традиционном мировоззрении представлен коллективный опыт, не означает, что человек в традиционном обществе не представляет субъект восприятия и осознания мира. Он присутствует анонимно в коллективном опыте как истинный творец и потребитель знания.

Традиционное мировоззрение, естественно, формирует и мировоззренческие позиции членов этноса, являясь стабильным, инвариантным образованием. На разных этапах этногенеза оно может расширяться или сужаться, в зависимости от особенностей исторического развития. В любом случае, оно функционирует как реальное плодоносящее поле либо как "коллективное бессознательное", ушедшее в глубину сознания этноса и его членов. Рефлективная функция традиционного мировоззрения выражена в главном для этноса вопросе: кто "мы" в этом мире в отличие от "них", "других"? Этническая самоидентификация предполагает анализ роли народа в собственной и мировой истории в прошлом, настоящем и будущем.

¹ Хакас чоннын...С.11,13

Аксиологическая роль традиционного мировоззрения связана с тем, что оно формирует систему ценностей, доминирующих на тех или иных этапах этногенеза. Эволюция системы ценностей не означает отказа от общечеловеческих, которые формировались как раз на стадии становления человеческого общества. С аксиологической функцией тесно связана этическая роль традиционного мировоззрения, которое сформировало моральный кодекс этноса, содержащий как общечеловеческие нормы взаимоотношений, так и специфически этнические.

Коммуникативная функция выработала нормы взаимоотношения с другими народами, несмотря на приоритет "мы" перед "они", на экономическом, политическом, культурном уровнях. Внутри-этническое общение строго регламентировано традициями, обычаями, что определяет целостность этноса.

Экологическая функция традиционного мировоззрения, пожалуй, одна из наиболее значимых, т.к. этнос и природная среда абсолютно неразделимы. Благополучие народа напрямую зависит от состояния экологической ситуации на данной территории. Все традиционное мировоззрение пронизано глубинным экологическим сознанием членов этноса.

Эстетическая функция традиционного мировоззрения определяется тем, что создаются этнические представления о красоте, гармонии этого мира, которые тесно связаны с гармонией в природе и с природой. Эстетический идеал этноса определяется представлениями о "золотом веке", характеристики которого в таком изобилии мы находим в фольклоре.

Можно было бы выделить, наверное, экзистенциальную функцию в мировоззрении, выраженную в четко регламентированной жизни человека, начиная с зачатия (испрашивания души ребенка

шаманом), всех вех жизненного пути, наконец, смертью и посмертным существованием, затем новым возвращением в этот мир. Причем, особенно важно, что личный опыт жизни человека не входит, как правило, в конфронтацию с опытом этноса, а значит, возможность возникновения состояния "одиночества", "абсурдности существования", "страха смерти" и пр. значительно сокращается. В случаях экзистенциального выбора на помощь приходит коллективный опыт в виде традиций или шаман как признанный мудрец в роде.

Здесь мы имеем дело с ярко выраженной психотерапевтической функцией, которая связана с тем, что традиционное мировоззрение дает модель предсказуемого существования, освоенного мира; найдены механизмы групповой психотерапии - шаманские камлания, моления, праздники.

Кроме "очевидной медицинской прагматики, шаманская практика представляет собой путь духовного роста... этот путь так могуществен и так глубоко воздействует на наше сознание, что наша обычная культурная система верований и представлений о реальности становится несущественной"¹. считает вице-президент Всемирной ассоциации этнографов Майкл Харнер, посвятивший себя изучению мирового шаманизма и освоивший его практически.

Несмотря на то, что традиционное мировоззрение ориентировано на идеал "золотого века" в прошлом, этнос всегда имеет главную задачу - самосохранение и развитие, т.е. достижение "золотого идеала" в будущем. В этом выражена прогностическая функция.

1. Харнер М. Путь шамана...С.1-3

Таким образом, мы видим, что традиционное мировоззрение выполняет существенные функции в развитии этноса, являясь ядром культуры.

-57-
ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Состояние мировоззрения хакасов в современных условиях можно характеризовать как положение в точке бифуркации, т.е. в ситуации выбора: "быть или не быть", возродиться или исчезнуть как этносу. Демографические процессы, политические, социально-экономические, культурно-идеологические явления - демонстрируют, что если именно сейчас, в девяностые годы двадцатого столетия, не возродить этнос, то процессы ассимиляции примут необратимый характер.

Этническую уникальность народу дает его культура, ядром которой является национальное мировоззрение, национальный менталитет. Исходя из теории психогенетической запрограммированности Р.Шелдрейка о "морфогенетических полях" можно предположить, что традиционное мировоззрение присутствует в современном виде "коллективного бессознательного" (К.Г.Юнг), но, не затребованное сознанием, дает о себе знать скрытой немотивированной агрессией, неврозами, скачком самоубийств, межнациональными конфликтами. Между тем, позитивный потенциал, о котором говорилось выше, остается без использования.

Необходимо исследование наличия традиционного мировоззрения, его соотношения с современным в том или ином этносе специалистами самых разных направлений. Примером начала таких поисков можно считать исследование, проведенное французскими учеными в 1990 году на Чукотке: на основе тестов (Машовера, Кормана, Дюсса, Форшаха) был сделан вывод о том, что "в воображении многих тестированных детей шаманизм жив".¹

1. Малери Ж. Заметки о шаманизме у чукчей и эскимосов Азии.

Об.: Ранние формы религии народов Сибири. СПб, 1992, С.96

На разных уровнях формируется потребность актуализации этнического, исторического опыта. Интеллигенция, обогащенная знаниями, предлагает варианты возрождения сверху, народ подталкивает растущими запросами снизу. Так, в 80-90 годы XX века возрождены многие праздники, ритуалы, обычаи. Зарегистрированное общество традиционной религии хакасов вновь отмечает религиозные праздники, проводит общественные моления на священных горах.

В решении всех этих вопросов наметились две тенденции:

- по мнению одной части населения, достаточно максимально полно восстановить национальный компонент для возрождения народа;
- другие склонны считать позитивным компромисс между традиционным и современным мировоззрениями, тем более, что точки соприкосновения есть.

Традиционное мировоззрение хакасов обладает одной важной чертой - оптимизмом, органически вытекающим из глубин исторического опыта народа. Однако такое отношение к жизни ныне в значительной степени утрачено. Без его возрождения, по-видимому, народ в будущее не шагнет.

Анжиганова Л.В.

Традиционное мировоззрение хакасов (учебное пособие).

Компьютерная верстка :

Любимцев А.В.

Формат 60 х 84. Бумага тип. Объем 24 п.л. Тираж 500 экз.

Цена договорная. Издается на средства автора.

Хакасский научно-методический центр народного творчества.

г.Абакан, ул. Октябрьская, 20. Т. 6-73-46, 6-37-61

