ГКУ РХ "Национальный архив"

ГКУ РХ "Национальный архив"
Фонд Р-966
Опись 1
Дело 126
Форма № 18

_____ суд

№ ____
20____

ПАТАЧАКОВ КУЗЬМА МИХАЙЛОВИЧ (1922 -1998) – ученый- этнограф, один из основоположников хакасской этнографии

Статья С.Д. Майнагашева (под псевдонимом Иресов) «Борьба с шаманством в Минусинском крае» Выписка из газеты «Сибирь», № 285- Иркутск, 1913

1 инстанция

поступило _____

рассмотрено _____

2 инстанция

поступило Начато: 1913г

рассмотрено Окончено:

На 7 листах

Сдано в архив _____

Срок хранения _____

Архивный номер _____

ГКУ РХ "Национальный архив"
Фонд Р-966
Опись 1
Дело 126

Иросов. Борьба с шаманством
в Минусинском крае. – Газета
„Сибирь", № 285, Иркутск, 1913.

В школьной библиотеке Натарского училища я случайно встретил брошюру бывшего Аскызского священника О. Василия Суховского „О шаманстве в Минусинском крае". Брошюра напечатана в 1901 г. „по определению Совета общества археологии, истории и этнографии при Императорском Казанском университете". Священник в брошюре делает попытку обследование шаманства в районе своего обслуживания. Но попытка неудачная. Автор сообщает лишь чисто внешнюю показную сторону шаманства. Проникнуть глубже во внутренний смысл шаманской религии автор не в состоянии. Но я не хочу разбирать научные погрешности брошюры против действительного состояния шаманства в Минусинском крае. Воспользуюсь лишь ею для того, чтобы выяснить – насколько правильное понятие имел автор ее о религии того народа, среди которого он жил. Между прочим, автор обращает внимание на обычаи инородцев ежегодно, а иногда через три года закалывать на горах животных, при-

Для подтверждения своей мысли автор ссылается на обычай инородцев устраивать такую „пирушку" на сопках невдалеке от деревни Имек.

Чтобы выяснить, может ли эта ссылка подтверждать мнение автора, я расскажу, что за это „пирушка". Это жертвоприношение от имени рода „Хобый" духу горы, которому род считает себя обязанным за свое существование. Старики этого рода рассказывают: „Встарину, когда небо и земля готовы были соединиться вместе (потоп), дух горы сжалился над людьми, обреченными на погибель. Впустил их к себе в гору - внутрь своего жилища. Эти люди были спасены. Когда дух сказал: „Пусть теперь выйдут на поверхность земли" и выбросил на свет солнца двух младенцев, спеленанных в медный и железный колыбели." От одного из этих младенцев произошел нынешний род „Хобый". Гора та носит название „Ун' орда". Она в стране „Аба тура" (Кузнецкий уезд). Род впоследствии выселился в эту страну (Мрасский уезд) и теперь не забывает через каждые три года приносить жертву духу".

Ясно, что вследствие создавшейся легенды дух горы занял теперь роль непосредственного покровителя рода, от него зависит благосостояние родовичей. На жертвоприношении обычно участвуют два шамана. Суть их камлания состоит в шаманском путешествии с жертвенными приношениями к духу-покровителю рода в виде урожая для хлеба, приплода для скота. Что по словам о. Суховского раскладывают и „на общественном сходе по душам известное количество хлеба" - это и есть участие всего рода в жертвоприношении, а что женщины стоят вдалеке от места камлания - тоже очень характерно для родового

праздника, ибо женщины, взятые из других родов, продолжают оставаться чужими для данного рода.

Слишком поверхностно нужно отнестись к наблюдениям народных обычаев, чтобы сказать, что такой глубоко осмысленный праздник жертвоприношения есть не что иное как пикник.

Я не имел случая узнать, как о. Суховский фактически относился к шаманам и шаманству, но мне рассказывали, как боролся здесь с шаманством один из официальных противников его. Он затеял с одно время подлинное гонение на шаманство.

Различные атрибуты шаманства, бубны, изображения духов отбирались и сжигались, самих шаманов сажали и привязывали к столбам. Эти факты достаточно характеризуют облик гонителя. Он не мог искоренить старую, веками сложившуюся религию, боролся исключительно с внешними проявлениями ее и в религиозном сознании народа внесть некоторую надломленность. Теперь в его районе мало шаманов. Свободных, гордых своим служением почти нет. Однако общение людей с духами продолжается. Новые лица, заменившие шаманов, не могут выполнить свою роль в торжественном жертвоприношении, а делают это скромно, едва слышным голосом произносят таинственные слова, как деревенская знахарка. И эти лица по представлению народа, не имеют такой силы и значения, как шаманы. Инородцы с горечью рассказывают, что плохая жизнь настала. Очень грубо ошибаются те, кто думают так или иначе с корнем вырвать старую религию народа и насадить на очищенной почве новую. В жизни так не бывает. И в Минусинском крае идеи православия православия уже глубоко всасались в сознание народа, но не таким путем.

Медленно гаснут старые религиозные идеи и воспринимаются новые, но не так, чтобы одни отбрасывались, а другие принимались, нет те же старые идеи перерабатываются, две религии не противопоставляются одна другой, а только из одной выводится другая, более одухотворенная. У племени койбал (в Аскизском приходе) мне одна женщина говорила, что хочет пригласить шамана, чтобы изгнать вредных духов из ее жилища, а потом пригласить священника, чтобы он освятил уже очищенное жилище, тогда духи больше не могут вернуться. Вот образец согласование служения шамана и священника в сознании инородца.

В шаманстве есть понятие о духе, специальном покровителе человека с момента его рождения. Минусинские инородцы его называют „ымай". Теперь под новым влиянием христианской идеи, инородцы говорят, что это и есть тот Ангел-хранитель, о котором говорит священник. Вот до чего прост этот процесс переработки идей в духе новой религии. Если бы миссионеры не понимали, что только такими путями призваны просвещать религиозную мысль народа, что не переворот нужно совершать, а только способствовать обычному эволюционному течению мыслей, тогда они не прибегали бы к мерам борьбы с внешними проявлениями языческих верований.

Свое понимание шаманской и христианской религии в их сопоставлении высказал мне священник села Б-Сейского о. Тормозаков. Шаманство населяет весь окружающий мир. Духи насылают бедствие на людей. Главным средством избавления от них является умилостивление их жертвой. Христианство не отрицает существование этих духов, но единственным средством избавления от них считает божественную благодать,

открытую церковью. Эту мысль нужно бы выполнить только тем, что шаманским воззрениям духи не только насылают бедствия и подают милости людям. В христианстве в этом отношении всех их заменяет единое Божество. Исходя из таких соображений нельзя отказать шаманству в милости. Людям неизвестны единое божество, и всемилостивая благодать церкви, при таких условиях они и употребляют наиболее действительное средство, какое имеют в своем распоряжении, т.е. умилостивить духов жертвами. Поэтому миссионерам не следовало смотреть на инородцев, как на ничего немыслящих детей. Пусть они проповедуют свою религию. Если инородцы найдут, что она более совершенна, то сами перейдут к ней без всякого внешнего принуждения.

Менее всего позволительно без достаточного уважения относиться к религии народа, хотя бы очень примитивной. А такое неуважение часто проглядывает в отношениях. Лицо, пользующееся наибольшим уважением среди инородцев, не осталось безупречным в этом отношении. Ему нужно было приобрести шаманский бубен и костюм. Понятно, что грубо подойти с этим вопросом к шаману будет также оскорбительно для его религиозного чувства, как было бы оскорбительно представителю другой религии предложить продать хотя бы и для почтенной надобности принадлежности его богослужения. Но в данном случае обошлось просто. Доверчивого инородца-шамана обманули, придумавши повод, чтобы он на время дал принадлежности своего служения. Бубен, кость, конечно, не вернули, а прислали 30 руб. Но это дела мигут не меняет факт сам по себе заслуживающий пори-

цания остается, а в данном случае важна та трагедия, какую должен пережить шаман после такого надругательства над его религией. Я не знал самого шамана, он умер недолго спустя после этого. А инородцы его смерть объяснили тем, что у него отобрали бубен и костюм. Духи обычно ему помогавшие, обратились на этот раз против него.

Я верю, что такая трагедия могла быть. Нужно для этого понять психологию шамана. Ведь он верит в реальность духов всем своим существом. Верит в глубокое священное значение отобранных предметов. Наряду с сознанием собственной вины у него является страх перед разгневанными духами.

Воображение рисует картину мести духов. Удивительно ли, что это не пройдет для него без глубокого душевного надлома. Нужно к этому добавить - шаманы - наиболее впечатлительные натуры. Они глубоко переживают каждое явление, так или иначе коснувшееся их сознание. Ведь вследствие этой острота их душевных переживаний они и становятся способными занять выдающееся положение шамана среди родичей. Когда понятно, что расстроенное воображение его может и вовсе лишиться прежнего равновесия оно само предпишет конец. Я знай другую шаманку, которую уговорили бубен за 80 руб. В прощальном камлании она пережила глубокий обморок - это духи протестовали против ее решения. Очнувшись она сказала, что не отдаст ни за что. Кто знает, если бы применить к ней тот же прием, не кончилось ли бы так же плачевно. Так существо дела обязывает тех кто берет на культурическую миссию к глубоко продуманному отношению к религии народа. Действительность однако далеко

не всегда дает основание утверждать, что эта обязанность выполняется. Наоборот, факты говорят о противном.

Чресов.

Газета „Сибирь", № 285, Иркутск, 1913.

где опубликована статья С.Д. Майнагашева под псевдонимом Чресов „Борьба с шаманством в Минусинском крае" хранится в библиотеке Минусинского музея имени Н.М. Мартьянова.

Подготовлено с использованием системы КонсультантПлюс

ЛИСТ-ЗАВЕРИТЕЛЬ ДЕЛА № 126

В деле подшито и пронумеровано Семь (7) листов
(цифрами и прописью)

с № 1 по № 7

в том числе:
литерные номера листов _____
пропущенные номера листов _____
_____

+ листов внутренней описи

Особенности физического состояния и формирования дела	Номера листов
1	2

Ведущий архивист _____ **Н.М. Федорова**
(наименование должности работника) (подпись) (расшифровка подписи)

06.03.2017г.
(дата)